

## استدراكات ابن كثير في تفسير سورة البقرة على ابن جرير الطبري

صالح ناصر سليمان الناصر

أستاذ مساعد، قسم الثقافة الإسلامية، كلية التربية، جامعة الملك سعود،

الرياض، المملكة العربية السعودية

(قدم للنشر في ٢٠/٢/١٤٢٥هـ، وقبل للنشر في ٢٥/٤/١٤٢٥هـ)

**ملخص البحث.** هذا البحث الذي سمّيته : بـ « استدراكات ابن كثير في تفسير سورة البقرة على ابن جرير الطبري » يتعرض للأقوال التي استدرکها ابن كثير على ابن جرير في تفسيره لبعض الآيات في سورة البقرة، فقد استفاد ابن كثير من ابن جرير كثيراً في مجال التفسير، إلا أن هذا لا يعني أنه وافقه في كل شيء، فقد استدرک عليه بعض الأقوال كما بينت ذلك في هذا البحث. وتضمن هذا البحث أيضاً بيان أن أغلب تعقبات ابن كثير لابن جرير هي تعقبات صحيحة، وفي بعض الأحيان يكون الحق فيها مع ابن جرير وقد يُستدرک عليهما وذلك نادر جداً. وأخيراً فقد وضحت في نهاية بحث كل مسألة ما ترجح لي فيها قدر الإمكان. والله أعلم.

### المقدمة

لقد عُني الحافظ ابن كثير - رحمه الله تعالى - في كتابه التفسير بالرجوع إلى عدد من كتب التفسير وغيرها، منها تفسير ابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبلغوي، والكشاف للزمخشري، وابن عطية، والرازي، والقرطبي، وكتب الصحاح والسنن، وكتب الفقه،

والسير، واللغة وغيرها كثير وأهم كتاب في التفسير أفاد منه الحافظ ابن كثير ورجع إليه، هو تفسير الإمام أبي جعفر بن جرير الطبري، رحمه الله تعالى، المعروف بـ (جامع البيان في تفسير القرآن) فقد تأثر به تأثراً كبيراً، وهذا التأثر يلاحظه القارئ لتفسير ابن كثير، إذ لا يكاد القارئ يمر على صفحة من صفحات تفسير ابن كثير دون أن يجد تأثراً بتفسير ابن جرير الطبري.

واستفاد الحافظ ابن كثير من الإمام ابن جرير في جوانب كثيرة، فقد كان ينقل عنه الأحاديث الكثيرة المتعلقة بتفسير بعض الآيات، ونظراً لما يتمتع به ابن كثير من معرفة لعلوم الحديث، فإنه يقف من بعض هذه الأحاديث موقف الناقد البصير، فيستدرك أحياناً على ابن جرير في حكمه على بعض الأحاديث، وأحياناً يتفق معه في ذلك، وكذلك ينقل عن ابن جرير الكثير من الآثار، إلا أنه لا يعلق عليها كما هو الحال مع الأحاديث، وهذا هو دأب كثير من العلماء فإنهم قد يتساهلون في رواية الآثار، أما الأحاديث النبوية فغالباً ما يحكمون عليها ويبنون درجتها.

ومن الجوانب أيضاً التي استفادها ابن كثير من ابن جرير اللغة وشواهدا الشعرية، والقراءات، وأسباب النزول والفقه، واستنباط الأحكام وينقل عنه أحياناً بعض الأخبار الإسرائيلية و مع ذلك فهو غالباً ما يتعقبها ويبين الموقف الصحيح منها كذلك نجد ابن كثير ينقل عن ابن جرير تفسيره القرآن بالقرآن، وتفسيره لبعض الآيات، ويبين ترجيح واختيار ابن جرير لمعنى الآية من بين الأقوال التي يوردها.

وابن كثير مع استفادته من ابن جرير، إلا أن له شخصيته العلمية المتميزة، فهو يوافق ابن جرير فيما ذهب إليه في الغالب، وقد يخالفه ويستدرك عليه في بعض الأحيان، شأنه في ذلك شأن العلماء الراسخين الذين لا تمنعهم استفادتهم من بعضهم أن يستدرك

بعضهم على بعض ما يرون أنهم جانبوا فيه الصواب ، ورائدهم في ذلك الدليل والحجة من الكتاب والسنة.

وسأتبع في هذه الدراسة كل الاستدراكات التي صرح فيها ابن كثير بتعقبه لابن جرير في تفسير سورة البقرة ، حيث سأبين أن ابن كثير وافق ابن جرير الطبري في بعض اختياراته ، وأضرب لذلك عدداً من الأمثلة التي أيد ابن كثير ابن جرير فيها ، ثم بعد ذلك أذكر استدراكات ابن كثير على ابن جرير في سورة البقرة ، فأبدأ بذكر قول ابن جرير في الآية وأختصره إن كان طويلاً ، ثم أذكر استدراك ابن كثير لقول ابن جرير وحجة ابن كثير في ذلك ، وأبين من وافق ابن كثير ممن سبقه أو جاء بعده من المفسرين على هذا القول ، ثم أختم بما يظهر لي أنه الراجح بعد ذلك.

هذا وأسأل الله أن ينفع بهذا البحث ويحسن القصد والله الموفق ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم.

من المعلوم أن ابن كثير وافق ابن جرير في كثير من اختياراته ومن الأمثلة على موافقته في سورة البقرة التي هي موضوع الدراسة ما يلي :

١ - في قوله تعالى: ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ذكر ابن كثير الأقوال في المقصود بقوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ لَا

يَعْلَمُونَ». ثم قال: واختار أبو جعفر بن جرير أنها عامة تصلح للجميع، وليس ثم دليل قاطع يعين واحداً من هذه الأقوال، والحمل على الجميع أولى والله أعلم<sup>(٢)</sup>.

٢ - في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ.....الآية﴾<sup>(٣)</sup>.

قال ابن كثير: قال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي ابن كعب ﴿قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمِتِّعَهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَيُئْسَ الْمَصِيرُ﴾ قال: هو قول الله تعالى، وهذا قول مجاهد وعكرمة، وهو الذي صوبه ابن جرير رحمه الله تعالى، ثم ذكر ابن جرير القول الآخر، وهو أنه من تمام دعاء إبراهيم وضعف. أي ابن جرير. هذا القول<sup>(٤)</sup>.

٣ - في قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾<sup>(٥)</sup> الآية.

نقل ابن كثير الأقوال في المعنى بهذه الآية من تفسير ابن جرير ثم قال: واختار ابن جرير في ذلك مذهب الشافعي أنهم أهل الحرم، ومن كان منه على مسافة لا تقصر فيها الصلاة، لأن من كان كذلك يعد حاضراً لا مسافراً، والله أعلم<sup>(٦)</sup>.

(٢) تفسير ابن كثير ١/١٤٨، جامع البيان ١/٤٩٧.

(٣) الآية (١٢٦) من سورة البقرة.

(٤) تفسير ابن كثير ١/١٦٦، جامع البيان ١/٥٤٥.

(٥) الآية (١٩٦) من البقرة.

(٦) تفسير ابن كثير ١/٢٢٣، جامع البيان ٢/٢٥٦.

قلت: ويبدو أن ابن كثير رجح ما اختاره ابن جرير، لأنه لم يتعقبه بشيء والله أعلم.

٤ - في قوله تعالى: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَةٌ... الآية﴾<sup>(٧)</sup>.

لقد وافق ابن كثير ابن جرير في اختياره أن أشهر الحج هي شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة، حيث قال ابن كثير: واختار هذا القول ابن جرير، قال: وصح إطلاق الجمع على شهرين وبعض الثالث للتغليب<sup>(٨)</sup> إلى غير ذلك من الأمثلة. أما المواضع التفسيرية التي استدرك فيها ابن كثير على ابن جرير في سورة البقرة مع المناقشة، وبيان الراجح قدر الإمكان فهي ما يلي: -

١ - ذكر ابن جرير رحمه الله تعالى أقوالاً كثيرة في معنى الحروف الهجائية التي أفتتحت بها سورة البقرة، وبعض السور، والأقوال التي ذكرها هي:

- أن (ألم): اسم من أسماء القرآن.
- أنها اسم للسورة.
- أنها فواتح يفتح الله بها القرآن.
- أنها اسم الله الأعظم.
- أنها قسم أقسم الله به، وهي من أسمائه.
- أنها حروف مقطعة من أسماء وأفعال، كل حرف من ذلك لمعنى غير معنى الحرف الآخر، ومنهم من قال هي حروف يشتمل كل حرف منها على معان شتى مختلفة.
- حروف من حساب الجمل.
- لكل كتاب سر، وسر القرآن فواتحه.

(٧) الآية (١٩٧) من سورة البقرة.

(٨) تفسير ابن كثير ١/٢٢٤، جامع البيان ٢/٢٦٠.

- قال بعض أهل العربية هي حروف من حروف المعجم، استغنى بذكر ما ذكر منها في أوائل السور عن ذكر بواقيها، التي هي تنمة الثمانية والعشرين حرفاً.  
- وقال بعضهم هو حروف يستفتح الله بها كلامه، ليعلم أن السورة التي قبلها قد انقضت، وأنه قد أخذ في أخرى.

ثم شرع بعد ذلك يوجه كل قول من هذه الأقوال، إلى أن قال: «والصواب في تأويل ذلك عندي أن كل حرف منه يحوي ما قاله الربيع<sup>(٩)</sup>، وما قاله سائر المفسرين غيره فيه، سوى ما ذكرت من القول عمن ذكرت عنه من أهل العربية، أنه كان يوجه تأويل ذلك إلى أنها حروف هجاء استغنى بذكر ما ذكر منها في مفاتيح السور عن ذكر تنمة الثمانية والعشرين حرفاً من حروف المعجم، ثم بين فساد هذا القول لأهل العربية، لخروجه عن أقوال جميع الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الخلفين من أهل التفسير والتأويل، ثم قال- أي ابن جرير - فإن قال لنا قائل! وكيف يجوز أن يكون حرف واحد شاملاً للدلالة على معان كثيرة مختلفة؟ قيل كما جاز أن تكون كلمة واحدة تشتمل على معان كثيرة مختلفة، كقولهم للجماعة من الناس أمة، وللحين من الزمان أمة، وللرجل المتعبد المطيع لله أمة، وللدين والملة أمة، وكقولهم للجزء والقصاص دين، وللسلطان والطاعة دين، وللتدليل دين، وللحساب دين، في أشباه لذلك كثيرة، يطول الكتاب بإحصائها، مما يكون من الكلام بلفظ واحد، وهو مشتمل على معان كثيرة، كذلك قول الله جل ثناؤه: الم، والمر، والمص» وما أشبه ذلك من حروف المعجم التي هي فواتح أوائل السور، كل حرف منها دال على معان شتى ... الخ<sup>(١٠)</sup>، وقد تعقبه ابن كثير بقوله: «ولفظة الأمة وما أشبهها من الألفاظ المشتركة في الاصطلاح، إنما دل في القرآن

(٩) وهو قوله أن كل حرف منها يشتمل على معان شتى مختلفة، جامع البيان ٨٨/١.

(١٠) جامع البيان ٨٧/١ - ٩٤ باختصار وتصرف.

في كل موطن على معنى واحد دل عليه سياق الكلام، فأما حملة على مجموع محامله إذا أمكن فمسألة مختلف فيها بين علماء الأصول، ليس هذا موضع البحث فيها، والله أعلم. ثم إن لفظة الأمة تدل على كل من معانيها في سياق الكلام بدلالة الوضع، فأما دلالة الحرف الواحد على اسم يمكن أن يدل على اسم آخر من غير أن يكون أحدهما أولى من الآخر في التقدير أو الإضمار بوضع ولا بغيره، فهذا مما لا يفهم إلا بتوقيف.

ثم بين بعد ذلك ابن كثير أن هذه الحروف لها معنى، وقال: فإن صح لنا فيها شيء عن المعصوم قلنا به، وإلا وقفنا حيث وقفنا، وقلنا: ﴿ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا﴾<sup>(١١)</sup>. وقال أيضاً: إنه لم يجمع العلماء فيها على شيء معين وإنما اختلفوا، فمن ظهر له بعض الأقوال بدليل فعليه اتباعه وإلا فالوقف حتى يتبين هذا المقام، ثم ذكر بعض الأقوال نقلاً عن ابن جرير في الحكمة التي اقتضت إيراد هذه الحروف، فذكر أن بعضهم قال: إنها ذكرت للفصل بين السور، وبعضهم قال: ذكرت لتفتح أسماع المشركين، وقد ضعف ابن كثير هذين القولين، ثم ذكر القول الذي يظهر أنه يذهب إليه، حيث قال: وقال آخرون: بل إنما ذكرت هذه الحروف في أوائل السور التي ذكرت فيها بياناً لإعجاز القرآن، وأن الخلق عاجزون عن معارضته بمثله، هذا مع أنه مركب من هذه الحروف المقطعة التي يتخاطبون بها، وقد حكى هذا المذهب الرازي في تفسيره<sup>(١٢)</sup>، عن المبرد، وجمع من المحققين، وحكى القرطبي<sup>(١٣)</sup> عن الفراء، وقطرب نحو هذا، وقرره

(١١) سورة آل عمران الآية "٧".

(١٢) التفسير الكبير ٦/٢ وقال "اختاره جمع عظيم من المحققين".

(١٣) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٥٥/١.

الزمخشري في كشافه ونصره أتم نصر<sup>(١٤)</sup>، وإليه ذهب الشيخ الإمام العلامة أبو العباس ابن تيمية وشيخنا الحافظ المجتهد أبو الحجاج المزي، وحكاها لي عن ابن تيمية<sup>(١٥)</sup>.  
قلت: ورجح هذا القول أيضاً من المتأخرين الطاهر بن عاشور في تفسيره<sup>(١٦)</sup>،  
وسيد قطب في تفسيره (في ظلال القرآن)<sup>(١٧)</sup>، ووهبة الزحيلي في تفسيره (التفسير المنير)<sup>(١٨)</sup>.

والذي يظهر مما سبق أن الراجح هو ما ذهب إليه ابن كثير، وغيره من العلماء المحققين.

٢ - ذكر ابن جرير الأقوال في من عنى الله تعالى بالآيات الأربع من أول سورة البقرة، والأقوال هي :

الأول : أن الآيتين الأوليين ﴿ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى  
لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ  
يُنْفِقُونَ ﴾<sup>(١٩)</sup> عنى الله بهما مؤمني العرب خاصة، والآيتان بعد ذلك عنى الله  
بهما المؤمنين من أهل الكتاب.

الثاني : أن هذه الآيات الأربع نزلت في مؤمني أهل الكتاب.

(١٤) الكشاف ١٦/١.

(١٥) تفسير ابن كثير ٣٥/١، ٣٦ باختصار.

(١٦) التحرير والتنوير ٢١٦/١.

(١٧) في ظلال القرآن ٣٨/١.

(١٨) التفسير المنير ٧٣/١.

(١٩) الآيتان (٢، ٣) من سورة البقرة.



الثالث : أن الآيات الأربع من أول السورة أنزلت على محمد ﷺ بوصف جميع المؤمنين الذين ذلك صفتهم من العرب والعجم ، وأهل الكتابين سواهم . واختار ابن جرير القول الأول ، وعلل اختياره ذلك بقوله : « قالوا - أي من سبق ابن جرير في ترجيح هذا القول - : فلم يكن للعرب كتاب قبل الكتاب الذي أنزله الله عز وجل على محمد ﷺ تدين بتصديقه والإقرار والعمل به ، وإنما كان الكتاب لأهل الكتابين غيرهم قالوا : فلما قص الله عز وجل نبأ الذين يؤمنون بما أنزل إلى محمد وما أنزل من قبله بعد اقتصاصه نبأ المؤمنين بالغيب علمنا أن كل صنف منهم غير الصنف الآخر ، وكذلك ذكر سبباً آخر لاختياره بقوله : ومما يدل أيضاً مع ذلك على صحة هذا القول أنه جنس - بعد وصف المؤمنين بالصفتين اللتين وصف ، وبعد تصنيفه كل صنف منهما - الكفار جنسين ، فجعل أحدهما مطبوعاً على قلبه ، مختوماً عليه ، ميؤوساً من إيمانه ، والآخر منافقاً يرائي بإظهار الإيمان في الظاهر ، ويستسر النفاق في الباطن ، فصير الكفار جنسين ، كما صير المؤمنين في أول السورة جنسين » <sup>(٢٠)</sup>.

وقد تعقبه ابن كثير بقوله : « قلت والظاهر قول مجاهد : (أربع آيات من أول سورة البقرة في نعت المؤمنين ، وآيتان في نعت الكافرين ، وثلاثة عشر في المنافقين) <sup>(٢١)</sup> فهذه الآيات الأربع عامات في كل مؤمن اتصف بها من عربي وعجمي وكتابي من إنسي وجني وليس تصح واحدة من هذه الصفات بدون الأخرى ، بل كل واحدة مستلزمة للأخرى وشرط معها ، فلا يصح الإيمان بالغيب ، وإقام الصلاة والزكاة إلا مع الإيمان بما جاء بها الرسول ﷺ ، وما جاء به من قبله من الرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين والإيقان بالآخرة ، كما أن هذا لا يصح إلا بذلك ، وقد أمر الله المؤمنين بذلك كما

(٢٠) انظر جامع البيان ١٠٢/١ ، ١٠٣ باختصار.

(٢١) رواه ابن جرير ، انظر جامع البيان ١٠٣/١ .

قَالَ: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُونَ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ ءَالِكِتَبِ  
 الَّذِي نَزَلَ عَلَى رَسُولِهِ ءَالِكِتَبِ الَّذِي أَنزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ  
 بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ءَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا  
 ﴿١٣٦﴾ (١٣٦). وقال تعالى ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ  
 أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا ءَامَنَّا بِالَّذِي أَنزَلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ  
 إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ (١٣٧) وقال تعالى  
 ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ءَامِنُونَ بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ  
 أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ  
 السَّبْتِ ؕ وَكَانَ أَمْرُ اللّٰهِ مَفْعُولًا﴾ (١٣٨). إلى غير ذلك من الآيات الدالة على أمر  
 جميع المؤمنين بالإيمان بالله ورسوله وكتبه « (١٣٩). قلت: وما قاله ابن كثير هو الصحيح،  
 وذلك لما ذكر من الآيات الأمرة بالإيمان بجميع رسل الله تعالى وكتبه، دون تفريق بينها في  
 الإيمان، وتكون الواو في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا

(٢٢) سورة النساء ، الآية " ١٣٦ " .

(٢٣) سورة العنكبوت ، الآية " ٤٦ " .

(٢٤) سورة النساء ، الآية " ٤٧ " .

(٢٥) تفسير ابن كثير ٤٢/١ بتصرف يسير.

أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ»<sup>(٢٦)</sup> عاطفة للصفات بعضها على بعض والموصوف واحد كما ذكر ذلك ابن كثير<sup>(٢٧)</sup>.

٣ - في قوله تعالى: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ

مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾<sup>(٢٨)</sup>.

ذهب ابن جرير إلى أن هذا المثل ضرب للمنافقين الذين وصف الله صفتهم، وقص قصصهم من لدن ابتداء بذكرهم بقوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٢٩)</sup> «ورد على من قال أن هذا المثل لمن آمن إيماناً صحيحاً، ثم أعلن بالكفر، لأنه لا يحصل بذلك خداع ولا استهزاء، ولا نفاق، لأن القوم لم تكن لهم إلا حالتان: حال إيمان ظاهر، وحال كفر ظاهر فقد سقط عنهم اسم النفاق إلا أن يكونوا قد انتقلوا من إيمانهم الذي كانوا عليه إلى الكفر الذي هو نفاق، وهو يحتاج إلى دليل أو معاني موجبة لذلك، ويكون المعنى على ما ذهب إليه ابن جرير، مثل استتلاء المنافقين بما أظهروا بأستهم من الإيمان والإقرار حتى عوملوا معاملة المسلمين، وحقت دماؤهم وأموالهم، وغير ذلك، مثلهم كمثل استتلاء الموقد النار بالنار قد ارتفق بضياؤها وأبصر ما حوله ثم خمدت النار وانطفأت، وهكذا المنافق إذا مات وانتقل من هذه الدنيا ظن أن خداعه ونفاقه ينفعه في الآخرة، كما كان الحال في الدنيا، فإذا الأمر على خلاف

(٢٦) سورة البقرة الآية "٤".

(٢٧) تفسير ابن كثير ٤٢/١.

(٢٨) سورة البقرة، الآية "١٧".

(٢٩) سورة البقرة الآية (٨).

ذلك، قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَتُ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا انْظُرُوا نَفْسًا مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ﴾ (١٣) (٣٠).

وقد ذهب ابن جرير إلى أن المثل الناري السابق والمثل المائي في قوله تعالى: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْبَعَهُمْ فِيْءِ أَذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ (١٩) (٣١) كلاهما مضروبان لصنف واحد من المنافقين (٣٢).

قال ابن كثير: «وزعم ابن جرير أن المضروب لهم المثل هاهنا لم يؤمنوا في وقت من الأوقات، واحتج بقوله تعالى ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (٨) (٣٣).

والصواب أن هذا إخبار عنهم في حال نفاقهم وكفرهم، وهذا لا ينفي أنه كان حصل لهم إيمان قبل ذلك، ثم سلبوه وطبع على قلوبهم، ولم يستحضر ابن جرير هذه الآية هاهنا، وهي قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى

(٣٠) سورة الحديد الآية "١٣".

(٣١) سورة البقرة الآية "١٩".

(٣٢) جامع البيان ١/١٤٣، ١٤٤، ١٤٩ بتصرف واختصار.

(٣٣) سورة البقرة، الآية "٨".

قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٣٤﴾ ﴿٣٤﴾ فلهذا وجه هذا المثل بأنهم استضاءوا بما أظهروه من كلمة الإيمان أي في الدنيا ثم أعقبهم ظلمات يوم القيامة» (٣٥).

ويرى ابن كثير أن المثليين مضروبان لصنفين من المنافقين، ويعلل ذلك بأن المنافقين أصناف، ولهم أحوال، وصفات، كما بين ذلك تعالى في سورة براءة بقوله ( ومنهم، ومنهم، ومنهم ). فيرى أن المثل الناري الأول مضروب للمنافقين نفاقاً اعتقادياً، والمثل المائي الثاني مضروب لمن فيه شعبة النفاق (٣٦).

وقد ذهب القرطبي إلى ما ذهب إليه ابن جرير من أن المنافقين أظهروا الإيمان لتثبيت لهم بذلك أحكام المسلمين من النكاح والتوارث والغنائم والأمن على أنفسهم وأولادهم، وغير ذلك، ثم يصيرون بعد الموت إلى العذاب الأليم، وذهب أيضاً إلى أن المثليين مضروبان لصنف واحد من المنافقين كما قال ذلك الطبري (٣٧)، وكذلك ذهب إلى ذلك البغوي (٣٨)، والرازي (٣٩)، وابن سعدي (٤٠).

ومما يؤيد ابن كثير فيما ذهب إليه ما قاله عبد القادر شيبه الحمد في تفسيره حيث قال: « والواقع أن المنافقين لم يكونوا على وتيرة واحدة، فبعضهم لاحت لهم أنوار الإسلام فآمنوا ثم ذهب الله بنورهم فكفروا، فطبع الله على قلوبهم، وفي هذا الصنف

(٣٤) سورة المنافقون، الآية "٣".

(٣٥) تفسير ابن كثير ٥١/١.

(٣٦) تفسير ابن كثير ٥٣/١، ٥٥ باختصار.

(٣٧) الجامع الأحكام القرآن للقرطبي ٢١٣/١، ٢١٥.

(٣٨) تفسير البغوي ٦٨/١، ٦٩.

(٣٩) مفاتيح الغيب ٧٣/٢، ٧٧.

(٤٠) تفسير ابن سعدي ٥٥/١، ٥٦.

من المنافقين يقول الله عز وجل: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾<sup>(٤١)</sup>. وبعض المنافقين لحقارة نفوسهم كانوا يحرسون على التظاهر بالإسلام لمجرد الحصول على بعض الصدقات فإن أعطوا منها فرحوا ومالوا نحو الإسلام وإذا لم يعطوا امتلأت قلوبهم غلاً وحقدًا وسخطاً، وفي هذا الصنف من المنافقين يقول تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسَخَطُونَ﴾<sup>(٤٢)</sup>، وبعض المنافقين عندما أعلن إسلامه لم يكن موقناً به، بل كان متردداً شاكاً قد يرى بصيصاً من نور يتسرب إلى قلبه لا يلبث أن يذهب عنه ويزول، ويُغْلَفَ قلبه الظلام الدامس، وقد ضرب الله تبارك وتعالى في هذا المقام من سورة البقرة مثلين للمنافقين أحدهما ناري والآخر مائي يقرران صفة المنافقين على أكمل وجه وأوضحه<sup>(٤٣)</sup>.

قلت : ويتضح مما سبق أن الإشكال في أن المضروب لهم المثلان هل كانوا مؤمنين أولاً ثم كفروا ، كما ذكر ذلك ابن كثير أو أنهم لم يؤمنوا أصلاً كما ذكر ذلك الطبري ، إن هذا الإشكال يزول إذا عرف أن المنافقين لهم أحوال وأوصاف كما سبق. وكذلك القول بأن المثلين هما لصنفين من المنافقين ، كما بين ذلك ابن كثير<sup>(٤٤)</sup> له وجه ، لأنه كما سبق أن المنافقين لهم أحوال وأوصاف فبعضهم نفاقه اعتقادي وبعضهم نفاقه عملي.

(٤١) سورة المنافقون الآية " ٣ " .

(٤٢) سورة التوبة الآية " ٥٨ " .

(٤٣) تهذيب التفسير وتجريد التأويل مما ألحق به من الأباطيل وردىء الأقاويل ٤٩/١ ، ٥٠ .

(٤٤) تفسير ابن كثير ٥٣/١ - ٥٥ .

٤ - في قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٤٥).  
 اختار ابن جرير أن الله علم آدم أسماء الملائكة، وأسماء الذرية، لأنه قال: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾، «لأن العرب لا تكاد تكني بالهاء والميم إلا عن أسماء بني آدم والملائكة» (٤٦).

وقد تعقبه ابن كثير بقوله: «وهذا الذي رجح به ليس بلازم، فإنه لا ينفي أن يدخل معهم غيرهم ويعبر عن الجميع بصيغة من يعقل للتغليب، كما قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَىٰ رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَىٰ أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾» (٤٧).

إلى أن قال: والصحيح أنه علمه أسماء الأشياء كلها ذواتها وصفاتها وأفعالها» (٤٨).

قلت: والذي قاله ابن كثير هو الصحيح، كما رجح ذلك أيضاً القرطبي، (٤٩)،

(٤٥) سورة البقرة الآية (٣١).

(٤٦) جامع البيان ٢١٦/١.

(٤٧) سورة النور الآية "٤٥".

(٤٨) تفسير ابن كثير ٧٠/١.

(٤٩) الجامع لأحكام القرآن ٢٨٢/١.

والرازي<sup>(٥٠)</sup> ، والبغوي<sup>(٥١)</sup> ، والزحشري<sup>(٥٢)</sup> ، وغيرهم.

٥ - في قوله تعالى: ﴿وَأَمِنُوا بِمَا أَنزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا

تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَاتَّقُونَ﴾<sup>(٥٣)</sup>.

رجح ابن جرير أن الضمير في قوله تعالى ﴿بِهِ﴾ عائذ للقرآن، وقال: «لأن

المأمور بالإيمان به في أول الآية هو القرآن، فكذلك الواجب أن يكون المنهي عن الكفر به في آخرها هو القرآن»<sup>(٥٤)</sup>، وذكر ابن جرير قبل ذلك أقوالاً منها أن الضمير يعود على

محمد<sup>(٥٥)</sup>. قال ابن كثير بعد أن ذكر القولين وذكر اختيار ابن جرير، بأن الضمير يعود

على القرآن، قال: «وكلا القولين صحيح، لأنهما متلازمان، لأن من كفر بالقرآن فقد

كفر بمحمد ﷺ، ومن كفر بمحمد ﷺ فقد كفر بالقرآن»<sup>(٥٦)</sup>. قلت: وإن كان ما قاله ابن

كثير صحيحاً إلا أن اختيار ابن جرير أصح وأدق؛ لأن الأصل في الضمير أن يعود على

أقرب مذكور، ولأن القرآن هو المتحدث عنه في الآية والله أعلم.

٦ - قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمْوِسِي لَن نَّصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ

لَنَا رَبَّنَا يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِشَائِهَا وَفُومِهَا

(٥٠) مفاتيح الغيب ١٧٦/٢، ١٧٧.

(٥١) تفسير البغوي ٨٠/١.

(٥٢) الكشف ٦٢/١.

(٥٣) سورة البقرة الآية ٤١.

(٥٤) جامع البيان ٢٥٣/١.

(٥٥) جامع البيان ٢٥٢/١.

(٥٦) تفسير ابن كثير ٨٠/١.



وَعَدَسِيهَا وَبَصَلِهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْطُوا مَصْرًا فَإِنَّ لَكُم مَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٥٧﴾

لقد توقف ابن جرير رحمه الله تعالى في تحديد المراد بمصر، أهى مصر المعروفة، أو المقصود أي مصر من الأمصار، وقال: « فأولى الأقوال في ذلك عندنا والصواب أن يقال: إن موسى سأل ربه أن يعطي قومه ما سألوه من نبات الأرض على ما بينه الله عز وجل في كتابه، وهم في الأرض تائهون، فاستجاب الله لموسى دعاءه، وأمره أن يهبط بمن معه من قومه قراراً من الأرض، التي تنبت لهم ما سأل لهم من ذلك، إذ كان الذي سألوه لا تنبته إلا القرى والأمصار، وأنه قد أعطاهم ذلك إذا صاروا إليه، وجائز أن يكون ذلك القرار مصر، وجائز أن يكون الشام » (٥٨).

وقد تعقبه ابن كثير بقوله: « وهذا الذي قاله (ابن جرير) فيه نظر، والحق أن المراد: مصر من الأمصار، كما روى عن ابن عباس وغيره، والمعنى على ذلك، لأن موسى عليه السلام يقول لهم: هذا الذي سألتكم ليس بأمر عزيز، بل هو كثير في أي بلد دخلتموها وجدتموه، فليس يساوي مع دناءته وكثرته في الأمصار أن أسأل الله فيه » (٥٩).

(٥٧) سورة البقرة الآية "٦١".

(٥٨) جامع البيان ٣١٤/١، ٣١٥.

(٥٩) تفسير ابن كثير ٩٧/١.

وقد قال الطبري: «وأما الذي لم ينون مصر فإنه لا شك أنه عنى مصر التي تعرف بهذا الاسم بعينها دون سائر البلدان غيرها» <sup>(٦٠)</sup>.

قلت: وعدم تنوين «مصر» قراءة شاذة <sup>(٦١)</sup> وهذا يدل على ضعف القول القائل بأن المراد مصر المعروفة، وقد رجح هذا القول - الذي رجحه ابن كثير - البغوي <sup>(٦٢)</sup> واقتصر عليه ابن القيم <sup>(٦٣)</sup> وابن سعدي <sup>(٦٤)</sup> وابن عثيمين <sup>(٦٥)</sup>.

٧ - وفي قوله تعالى: ﴿ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةً لَا شِئَةَ فِيهَا قَالُوا أَكُنَّ جِثَّتَ بِالْحَقِّ فذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ <sup>(٦٦)</sup>.

في قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ قال ابن جرير: «أي قاربوا أن يدعوا ذبحها، ويتركوا فرض الله عليهم في ذلك، ثم اختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله كادوا أن يضيعوا فرض الله عليهم في ذبح ما أمرهم بذبحه من ذلك، فقال بعضهم: ذلك السبب كان غلاء ثمن البقرة التي أمروا بذبحها، وبيئت لهم صفتها، وقال

(٦٠) جامع البيان ٣١٤/١، ٣١٥.

(٦١) القراءات الشاذة لابن خالويه ص ٦ ونسبها للأعمش، وانظر إتحاف فضلاء البشر ص «١٣٧»

ونسبها لأبي بن كعب وابن مسعود.

(٦٢) تفسير البغوي ١٠١/١.

(٦٣) الضوء المنير على التفسير ٢١٢/١.

(٦٤) تفسير ابن سعدي ٩٠/١.

(٦٥) أحكام من القرآن الكريم "الفاحة والبقرة" ص "٢٤٥"

(٦٦) سورة البقرة الآية (٧١).

آخرون: لم يكادوا أن يفعلوا ذلك خوف الفضيحة إن أطلع الله على قاتل القتل الذين اختصموا فيه إلى موسى، ثم ذكر بعد ذلك: أن الصواب أن القوم لم يكادوا يفعلون ما أمرهم الله به من ذبح البقرة للأمريين جميعاً، لغلاء ثمنها، ولخوف الفضيحة» (٦٧). قال ابن كثير: «وفي هذا نظر بل الصواب والله أعلم ما تقدم من رواية الضحاك عن ابن عباس» (٦٨). أي في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ قال ابن كثير: «قال الضحاك عن ابن عباس: كادوا أن لا يفعلوا، ولم يكن ذلك الذي أرادوا، لأنهم أرادوا أن لا يذبحوها، يعني أنهم مع هذا البيان، وهذه الأسئلة والأجوبة والإيضاح، ما يذبحوها إلا بعد الجهد، وفي هذا ذم لهم، وذلك أنه لم يكن غرضهم إلا التعنت فلهذا ما كادوا يذبحونها» (٦٩). قلت: وما قاله ابن كثير هو الأرجح، وذلك لما ذكر الله تعالى من تعنتهم، وكثرة أسئلتهم، وتشديدهم على أنفسهم، وقد رجح ما ذهب إليه ابن كثير الشوكاني في تفسيره (٧٠). واقتصر على هذا القول ابن سعدي (٧١) وابن عاشور (٧٢).

(٦٧) جامع البيان ٣٥٤/١ بتصرف يسير.

(٦٨) تفسير ابن كثير ١٠٧/١.

(٦٩) تفسير ابن كثير ١٠٦/١.

(٧٠) فتح القدير ١٥٥/١.

(٧١) تفسير السعدي ٩٦/١.

(٧٢) التحرير والتنوير ٥٥٧/١.

٨ - في قوله تعالى: ﴿أَفَنظَمُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٧٣)

رجح ابن جرير رحمه الله تعالى، أن المقصود بهذا الفريق من سمع كلام الله من بني إسرائيل سماع موسى إياه منه، ثم حرف ذلك، وبدل من بعد سماعه وعلمه به وفهمه إياه (٧٤).

قال ابن كثير: وقال السدي: ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٧٥)  
قال: هي التوراة حرفوها، ثم قال - أي ابن كثير - «وهذا الذي ذكره السدي أعم مما ذكره ابن عباس، وابن إسحاق، وإن كان قد اختاره ابن جرير، لظاهر السياق، فإنه ليس يلزم من سماع كلام الله أن يكون منه كما سمعه الكلیم موسى بن عمران عليه الصلاة والسلام (٧٦)». وقد ضعف ابن عطية والقرطبي (٧٧) ما ذهب إليه ابن جرير حيث قال ابن عطية: «وفي هذا القول ضعف، ومن قال: إن السبعين سمعوا ما سمع موسى

(٧٣) سورة البقرة الآية "٧٥".

(٧٤) جامع البيان ٣٦٨/١.

(٧٥) سورة البقرة الآية (٧٥).

(٧٦) تفسير ابن كثير ١١٠/١.

(٧٧) الجامع لأحكام القرآن ٢/٢.


فقد أخطأ، وأذهب فضيلة موسى عليه السلام، واختصاصه بالتكليم<sup>(٧٨)</sup> وكذا الرازي<sup>(٧٩)</sup> ذهب إلى ما ذهب إليه ابن كثير.

قلت: وما ذهب إليه ابن كثير وغيره من المفسرين هو الراجح والله أعلم، وقد استطرد ابن جرير بعد ذلك وذكر كلاماً لا يبعد عن كلام ابن كثير وبقية المفسرين، حيث قال: «وقد كان بعضهم يسمع من الله كلامه وأمره ونهييه ثم يبدله ويحرفه ويحده، فهؤلاء الذين بين أظهركم من بقايا نسلهم أخرى أن يحددوا ما أتيتهم به من الحق، وهم لا يسمعون من الله وإنما يسمعون منكم ... الخ»<sup>(٨٠)</sup>.

قلت: والذم حاصل لهم بتحريفهم لكلام الله على كلا القولين.

٩ - في قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ

عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ

 قال ابن جرير: «وهذه الآية مما احتج الله بها لنبيه محمد على اليهود، الذين كانوا بين ظهرائي مهاجرة، وفضح بها أحبارهم وعلماءهم، وذلك أن الله جل ثناؤه أمر نبيه ﷺ أن يدعوهم إلى قضية عادلة بينه وبينهم، فيما كان بينه وبينهم من الخلاف، كما أمره الله أن يدعو الفريق الآخر من النصارى، إذ خالفوه في عيسى صلوات الله عليه، وجادلوا فيه إلى فاصلة بينه وبينهم من المباهلة، وقال لفريق اليهود: إن كنتم محقين فتمنوا الموت، فإن ذلك غير ضاركم إن كنتم محقين فيما تدعون من الإيمان، وقرب المنزلة من

(٧٨) المحرر الوجيز ١/٢٦٧.

(٧٩) مفاتيح الغيب ٣/١٣٤.

(٨٠) جامع البيان ١/٣٦٨.

(٨١) سورة البقرة الآية "٩٤".

الله، بل إن أعطيتكم أمنيته من الموت إذا تمنيتكم فإنما تصيرون إلى الراحة من تعب الدنيا ونصبها وكدر عيشها، والفوز بجوار الله في جناته، إن كان الأمر كما تزعمون من أن الدار الآخرة لكم خالصة دوننا، وإن لم تعطوها علم الناس إنكم المبطلون ونحن المحقون في دعوانا، وانكشف أمرنا وأمركم لهم، فامتنعت اليهود من إجابة النبي ﷺ إلى ذلك لعلمها أنها إن تمت الموت هلكت، فذهبت دنياها، وصارت إلى خزي الأبد في آخرتها<sup>(٨٢)</sup>» قال ابن كثير بعد ما نقل كلام ابن جرير السابق: « وهذا الكلام منه (أي من ابن جرير) أوله حسن وآخره فيه نظر، وذلك أنه لا تظهر الحجة عليهم على هذا التأويل إذ يقال: إنه لا يلزم من كونهم يعتقدون أنهم صادقون في دعواهم، أنهم يتمنون الموت، فإنه لا ملازمة بين وجود الصلاح وتمني الموت، وكم من صالح لا يتمنى الموت بل يود أن يعمر ليزداد خيراً، وترتفع درجته في الجنة، كما جاء في الحديث « خيركم من طال عمره وحسن عمله »<sup>(٨٣)</sup> ولهم مع ذلك أن يقولوا على هذا: فهذا أتم تعتقدون أيها المسلمون أنكم أصحاب الجنة، وأنتم لا تتمنون في حال الصحة الموت، فكيف تلزموننا بما لا يلزمكم؟ وهذا كله إنما نشأ من تفسير الآية على هذا المعنى، فأما على تفسير ابن عباس<sup>(٨٤)</sup>، فلا يلزم عليه شيء من ذلك، بل قيل لهم كلام نصف، إن كنتم تعتقدون أنكم أولياء الله من دون الناس، وأنكم أبناء الله وأحباؤه، وأنكم من أهل الجنة، ومن عداكم من أهل النار، فباهلوا على ذلك، وادعوا على الكاذبين منكم، أو من غيركم،

(٨٢) جامع البيان ٤٢٤/١ .

(٨٣) رواه الترمذي عن عبد الله بن بسر " أن أعرابياً قال يا رسول الله : من خير الناس؟ قال : من طال عمره وحسن عمله " سنن الترمذي ٥٦٥/٤ ، حديث رقم "٢٣٢٩" وصححه الألباني كما في صحيح سنن الترمذي ٢٧١/٢ ، حديث رقم "١٨٩٨" .

(٨٤) جامع البيان ٤٢٤/١ ، ٤٢٥ . حيث روى الطبري عن ابن عباس تفسيره لهذه الآية .

واعلموا أن المباهلة تستأصل الكاذب لا محالة، فلما تيقنوا ذلك وعرفوا صدقه نكلوا عن المباهلة، لما يعلمون من كذبهم، وافتراءهم، وكتمانهم الحق، من صفة الرسول ﷺ، ونعته، وهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم، ويتحققونه، فعلم كل أحد باطلهم، وخزيهم، وضلالهم، وعنادهم، عليهم لعائن الله المتتابعة إلى يوم القيامة» <sup>(٨٥)</sup>. وقد رجح الرازي ما ذهب إليه الطبري، وقال: «لأنه أقرب إلى موافقة اللفظ» <sup>(٨٦)</sup> ورجح ابن القيم ما ذهب إليه ابن كثير، وقال: «إن هذا أبلغ في إقامة الحجة، وبرهان الصدق، وأسلم من أن يعارضوا رسول الله ﷺ بقولهم: فتمنوه أنتم أيضاً إن كنتم محقين أنكم من أهل الجنة» <sup>(٨٧)</sup> وكذلك اقتصر ابن سعدي <sup>(٨٨)</sup> على ما اختاره ابن كثير.

قلت: ويظهر أن ما ذهب إليه ابن كثير هو الأقرب، وذلك للحجج التي ساقها والله أعلم.

١٠ - في قوله: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ

(٨٥) تفسير ابن كثير ٢٢/١.

(٨٦) مفاتيح الغيب ١٩٢/٣.

(٨٧) الضوء المنير ٢٣٣/١.

(٨٨) تفسير ابن سعدي ١١٤/١.

وَيَنَعَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ  
فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَكَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ  
كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾ (٨٩)

قال ابن جرير: «(عَلَى مُلْكٍ سُلَيْمَنٍ)» في ملك سليمان، وذلك أن العرب  
تضع «في» موضع «على» و«على» في موضع «في»، من ذلك قول الله جل ثناؤه  
﴿وَأَصْلَبْنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ (٩٠) يعني به على جذوع النخل (٩١).

قال ابن كثير: وعدها - أي الفعل «تتلو» - بعلی لأنه تضمن «تتلو»  
تكذب، وقال ابن جرير «على» هاهنا بمعنى «في» أي تتلو في ملك سليمان ثم قال ابن  
كثير بعد ذلك: «والتضمن أحسن وأولى والله أعلم» (٩٢)، أي أحسن وأولى مما قاله ابن  
جرير من أن «على» بمعنى «في».

قلت: والقول بالتضمن أولى، وهو أدل على بلاغة القرآن لأنه يدل على الفعل  
الملفوظ به، والفعل المضمن، أي تتلو تلاوة كذب، وقد ذهب إلى هذا القول ابن  
عاشور (٩٣)، ورجحه أيضاً السمين الحلبي في الدر المصون (٩٤).

(٨٩) سورة البقرة الآية "١٠٢".

(٩٠) سورة طه الآية "٧١".

(٩١) جامع البيان ٤٤٨/١.

(٩٢) تفسير ابن كثير ١٣٠/١.

(٩٣) التحرير والتنوير ٦٢٩/١.

(٩٤) الدر المصون ٢٩/٢.



١١ - في قوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ<sup>ط</sup> وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيْطَانَ كَفَرُوا يَعْلَمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَرْوَتَ<sup>ع</sup>... الآية﴾ (٩٥).

قال ابن جرير: «إن «ما» بمعنى «الذي»، وقال: إن هاروت وماروت ملكان أنزلهما الله إلى الأرض، وأذن لهما في تعليم السحر، اختباراً لعباده وامتحاناً، بعد أن بين لعباده أن ذلك مما ينهى عنه على ألسنة الرسل، وأن هاروت وماروت مطيعان في تعليم ذلك لأنهما امثلاً ما أمرا به» (٩٦). قال ابن كثير: «وهذا الذي سلكه (أي ابن جرير) غريب جداً» (٩٧).

قلت: وما ذهب إليه الطبري رجحه البغوي<sup>(٩٨)</sup>، ويفهم من كلام الشوكاني أنه يميل إليه<sup>(٩٩)</sup>، وذهب ابن سعدي<sup>(١٠٠)</sup> إلى ما ذهب إليه ابن جرير أيضاً، وقال ابن عثيمين في فوائد وأحكام هذه الآية: «إن الحق ما أذن الله فيه، وأمر به، ولو كان في نفسه باطلاً، فهذان الملكان نزلا إلى الأرض ليعلما الناس السحر، وتعليم السحر - كما سبق<sup>(١٠١)</sup> - كفر، لكن الله - عز وجل - أباح لهذين الملكين أن يعلما الناس من أجل هذا الامتحان الذي حصل بتعليمهما، والشيء قد يكون كفراً، وقد يكون طاعة، ولو كان واحداً من

(٩٥) سورة البقرة الآية "١٠٢".

(٩٦) جامع البيان ٤٥٣/١، ٤٥٥ بتصرف.

(٩٧) تفسير ابن كثير ١٣١/١.

(٩٨) تفسير البغوي ١٢٩/١.

(٩٩) فتح القدير ١٨٨/١.

(١٠٠) تفسير ابن سعدي ١١٨/١.

(١٠١) انظر أحكام من القرآن الكريم ص (٣٧٠ - ٣٧١) حيث قرر أن تعليم السحر كفر.

نوعه، وأضرب لهذا مثلين: المثل الأول السجود لغير الله كفر وشرك، وإذا سجد الإنسان لغير الله بأمر الله كان عبادة، ألم تر قول الله عز وجل : ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ

﴿٣٤﴾ (١٠٢) فهنا نجد السجود لغير الله كان طاعة وعبادة ، لأن الله أمر به ، ويكون شركاً في الحالة التي لم يأمر الله به فيها.

والمثل الثاني: قتل النفس فإنه من كبائر الذنوب، ولا سيما إذا كان المقتول من أقارب القتال، ومع ذلك كان طاعة يمدح عليه، وذلك في قصة إبراهيم مع ابنه إسماعيل إلى أن قال: فالملكان اللذان نزلا يعلمان الناس السحر، نزلا بأمر الله، وبإذن الله، فكان تعليمهما للسحر طاعة لله - عز وجل - ، لكنه باعتبار المعلم كفر، ولهذا قال: ﴿وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾ (١٠٣) ﴿١٠٤﴾.

وواضح من كلام ابن عثيمين أنه يؤيد ما ذهب إليه الطبري، قلت: ويظهر أن ما اختاره ابن جرير ومن وافقه من العلماء هو الراجح والله أعلم.

١٢ - في قوله تعالى : ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن مَّنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ وَاسْعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا

(١٠٢) سورة البقرة الآية "٣٤".

(١٠٣) سورة البقرة الآية "١٠٢".

(١٠٤) أحكام من القرآن الكريم ص "٣٧١ ، ٣٧٢".

إِلَّا خَافِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ

(١٠٥) ﴿١١٤﴾

ذكر ابن جرير الأقوال في الذي عنى الله تعالى في قوله: ﴿ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها﴾ الآية، فقال: « قيل هم النصارى، والمسجد بيت المقدس، وقال آخرون: هو يختصر وجنده ومن أعانهم من النصارى، والمسجد مسجد بيت المقدس، وقال آخرون: هم مشركو قريش، إذ منعوا رسول الله ﷺ من المسجد الحرام، ثم رجح بعد ذلك أنهم النصارى، لأنهم سعوا في خراب بيت المقدس وأعانوا يختصر على ذلك، ومنعوا مؤمني بني إسرائيل من الصلاة فيه بعد منصرف يختصر عنهم إلى بلاده، واحتج لذلك بدلالة سياق الآيات وأن ما قبل هذه الآيات حديث عن اليهود والنصارى، وما بعدها حديث عن النصارى، وكذلك احتج بأن المشركين لم يسعوا في تخريب البيت الحرام، بل كانوا يفخرون بعمارته » (١٠٦).

أما ابن كثير فقد ذكر اختيار ابن جرير ثم رجح القول بأن المقصود مشركو قريش، وصدّهم النبي ﷺ والمسلمين عن المسجد الحرام، وقال إن النصارى إذا منعت اليهود الصلاة في بيت المقدس، كان دينهم أقوم من دين اليهود، وكانوا أقرب منهم، ولم يكن ذكر الله من اليهود مقبولاً إذ ذاك، لأنهم لعنوا من قبل ﴿على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون﴾ (١٠٧). وقال أيضاً: فإنه تعالى لما وجه الدم في حق اليهود والنصارى، شرع في ذم المشركين الذين أخرجوا الرسول ﷺ وأصحابه من مكة،

(١٠٥) سورة البقرة الآية "١١٤".

(١٠٦) جامع البيان ١/ ٤٩٨، ٤٩٩ بتصرف باختصار.

(١٠٧) سورة المائدة الآية "٧٨".

ومنعهم من الصلاة في المسجد الحرام، وقال: وأما اعتماده (أي ابن جرير) على أن قريشاً لم تسع في خراب الكعبة فأبي خراب أعظم مما فعلوا؟ أخرجوا عنها رسول الله ﷺ وأصحابه، واستحذوا عليها بأصنامهم وأندادهم وشركهم، إلى أن قال فأبي خراب لها أعظم من ذلك، وليس المراد من عمارتها زخرفتها وإقامة صورتها فقط، إنما عمارتها بذكر الله فيها، وإقامة شرعه فيها، ورفعها عن الدنس والشرك<sup>(١٠٨)</sup>.

وذهب ابن عاشور<sup>(١٠٩)</sup> إلى ما ذهب إليه ابن كثير. قلت: والراجع أن الآية عامة لكل من منع من كل مسجد إلى يوم القيامة، لأن اللفظ عام، وورد بصيغة الجمع، كما ذكر ذلك القرطبي<sup>(١١٠)</sup>. وقال ابن سعدي: «وهذا عام لكل من اتصف بهذه الصفة، فيدخل في ذلك أصحاب القيل وقريش حين صدوا رسول الله ﷺ عنها عام الحديبية، والنصارى حين خربوا بيت المقدس، وغيرهم من أنواع الظلمة الساعين في خرابها، محادة لله ومشاقة»<sup>(١١١)</sup>.

قلت: وهذا هو الصحيح فإن القول بالعموم تدخل فيه الأقوال الأخرى والله أعلم.

١٣ - في قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ

إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾<sup>(١١٢)</sup>.

(١٠٨) انظر: تفسير ابن كثير ١٤٩/١ بتصرف واختصار.

(١٠٩) التحرير والتنوير ٦٧٩/١.

(١١٠) الجامع لأحكام القرآن ٧٧/٢.

(١١١) تفسير ابن سعدي ١٢٧/١.

(١١٢) سورة البقرة الآية "١١٥"

قال ابن جرير: «وقال آخرون: بل أنزل الله هذه الآية قبل أن يفرض على نبيه ﷺ، وعلى المؤمنين به التوجه شطر المسجد الحرام، وإنما أنزلها عليه معلماً نبيه ﷺ بذلك، وأصحابه أن لهم التوجه بوجوههم للصلاة حيث شاؤوا من نواحي المشرق والمغرب، لأنهم لا يوجهون وجوههم وجهاً من ذلك وناحية إلا كان جل ثناؤه في ذلك الوجه، وتلك الناحية، لأن له المشرق والمغرب، وأنه لا يخلو منه مكان كما قال جل وعز: ﴿وَلَا أَدْنَىٰ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾» (١١٣) قال: ثم نسخ ذلك بالفرض الذي فرض عليهم في التوجه شطر المسجد الحرام» (١١٤).

وقد تعقبه ابن كثير بقوله: «وفي قوله ( وأنه تعالى لا يخلو منه مكان ) إن أراد علمه تعالى فصحيح، فإن علمه تعالى محيط بجميع المعلومات، وأما ذاته تعالى فلا تكون محصورة في شيء من خلقه تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً» (١١٥).

قلت: بل أراد ابن جرير رحمه الله تعالى أنه لا يخلو مكان من علمه تعالى، لأنه قال في تفسير قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ﴾ الآية.

قال: «وعنى بقوله: ﴿هُوَ رَاسِعُهُمْ﴾ بمعنى أنه مشاهدهم بعلمه وهو على عرشه» (١١٦). قلت: وبهذا يزول اللبس الذي أورده ابن كثير رحمه الله تعالى حول ابن

(١١٣) سورة المجادلة الآية "٧".

(١١٤) جامع البيان ٥٠٢/١.

(١١٥) تفسير ابن كثير ١٥٠/١.

(١١٦) جامع البيان ١٢/٢٨.

جرير، بعد حمل ما أشكل من كلامه على ما هو واضح بين من تفسيره لآية سورة المجادلة، والله أعلم.

١٤ - في قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ (١١٨) .

قال ابن جرير: «اختلف أهل التأويل فيمن عنى الله بقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾ ثم ذكر الأقوال بقوله: فقال بعضهم: عنى بذلك النصارى، وقال آخرون: بل عنى الله بذلك اليهود الذين كانوا في زمن النبي ﷺ، وقال آخرون: بل عنى بذلك مشركي العرب، ثم اختار ابن جرير بعد ذلك أن المعنى بذلك هم النصارى دون غيرهم، لأن ذلك في سياق خبر الله عنهم، وعن افتراءهم عليه، وادعائهم له ولداً، ورد على من قال بأن المقصود العرب، بأنه لا دليل معه ولا حجة» (١١٨). قال ابن كثير: «وفي ذلك نظر وحكى القرطبي ﴿لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾ أي يخاطبنا بنبوتك يا محمد» (١١٩).

قلت: «وهو ظاهر السياق والله أعلم». ثم قال أيضاً ابن كثير: ويؤيد هذا القول، وأن القائلين ذلك هم مشركو العرب قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ

(١١٧) سورة البقرة الآية "١١٨".

(١١٨) جامع البيان ٥١٢/١، ٥١٣ باختصار.

(١١٩) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٩٢/٢ بمعناه.

تُؤْمِنَ حَتَّى تُؤْتَىٰ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ<sup>(١٢٠)</sup> وقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾<sup>(١٢١)</sup> إلى قوله: ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾<sup>(١٢٢)</sup>، إلى غير ذلك من الآيات الدالة على كفر مشركي العرب، وعتوهم، وعنادهم، وسؤالهم ما لا حاجة لهم به، إنما هو الكفر والمعاندة، كما قال من قبلهم من الأمم الخالية، من أهل الكتابين، وغيرهم، كما قال تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىَٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَن ذَٰلِكَ وَءَاتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَانًا مُّبِينًا﴾<sup>(١٢٣)</sup>، وقال تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَكُومُ لَنَا نَارٌ حَتَّىٰ نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ نُنْظَرُونَ﴾<sup>(١٢٤)</sup>، وقوله

(١٢٠) سورة الأنعام الآية "١٢٤".

(١٢١) سورة الإسراء الآية "٩٠".

(١٢٢) سورة الإسراء الآية (٩٣).

(١٢٣) سورة النساء الآية "١٥٣".

(١٢٤) سورة البقرة الآية "٥٥".

تعالى: ﴿تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾<sup>(١٢٥)</sup> أي أشبهت قلوب مشركي العرب قلوب من تقدمهم في الكفر والعناد والعتو، كما قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ﴾<sup>(١٢٦)</sup> ﴿٥٣﴾ اتَّوَصَّوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴿٥٤﴾<sup>(١٢٧)</sup> وذهب ابن عاشور<sup>(١٢٨)</sup> إلى ما رجحه ابن كثير، وذكر ابن سعدي أن المعني بالآية الجهلة من أهل الكتاب وغيرهم، أي عموم الآية لكل هذه الطوائف<sup>(١٢٩)</sup>. قلت: وما ذهب إليه ابن كثير هو الأولى لدلالة الآيات التي ذكرها على ذلك، والله أعلم.

١٥ - في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾<sup>(١٣٠)</sup> قال ابن جرير: «﴿وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ بضم التاء من تسأل، ورفع اللام منها على الخبر، بمعنى: يا محمد إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً فبلغت ما أرسلت به، وإنما عليك البلاغ، والإنذار، ولست مسئولاً عما كفر بما أتيت به من الحق، وكان من أهل الجحيم»<sup>(١٣١)</sup>. وقد صوّب

(١٢٥) سورة البقرة الآية "١١٨".

(١٢٦) سورة الذاريات الآيات "٥٢" "٥٣".

(١٢٧) تفسير ابن كثير ١٥٤/١ باختصار يسير.

(١٢٨) التحرير والتنوير ٦٨٩/١.

(١٢٩) تفسير ابن سعدي ١٣١/١.

(١٣٠) سورة البقرة الآية "١١٩".

(١٣١) جامع البيان ٥١٥/١.



ابن جرير هذه القراءة في « تسأل » بضم التاء، ورفع اللام منها على الخبر، ورد ما عداها من القراءات. ثم قال بعد ذلك: « ولا خبر تقوم به الحجة على أن النبي ﷺ نهى عن أن يسأل في هذه الآية عن أصحاب الجحيم، ولا دلالة تدل على أن ذلك كذلك في ظاهر التنزيل » ثم قال: « إن في استحالة الشك من الرسول ﷺ في أن أهل الشرك من أهل الجحيم، وأن أبويه كانا منهم ما يدفع صحة الأخبار الواردة بشأن سؤال النبي ﷺ عن أبويه، ومصيرهما، إن صحت هذه الأخبار » (١٣٢).

قال ابن كثير: « وهذا الذي سلكه هاهنا (أي ابن جرير) فيه نظر، لاحتمال أن هذا كان في حال استغفاره لأبويه قبل أن يعلم أمرهما، فلما علم ذلك تبرأ منهما وأخبر عنهما أنهما من أهل النار » (١٣٣) ورجح الألوسي أن معنى الآية أن النبي ﷺ غير مسئول عن أصحاب الجحيم، بعد أن بلغوا وقامت عليهم الحجة، وقال: « والذي يقطع به أن الآية في كفار أهل الكتاب كالأيات السابقة عليها، والتالية لها، لا في أبويه ﷺ » (١٣٤).

قلت: والقراءة التي ردها ابن جرير قراءة سبعة، قرأ بها نافع المدني، لا يجوز ردها، ويكون معناها: لا تسأل المغفرة لهم، أو لا تسأل عن حال أصحاب الجحيم فإنها حال شنيعة (١٣٥)، قال ابن كثير: « أي لا تسأل عن حالهم » (١٣٦) وهذا تفسيره للآية بناء على قراءة فتح التاء وجزم اللام في (ولا تسأل) وهكذا فكل قراءة من القراءات المتواترة

(١٣٢) جامع البيان ٥١٦/١ قلت "ولا تُسأل" بفتح التاء وجزم اللام قرأ بها نافع المدني فهي من القراءات السبع فلا ترد، انظر "كتاب السبعة في القراءات" لابن مجاهد ص "٦٩".

(١٣٣) تفسير ابن كثير ١٥٥/١.

(١٣٤) روح المعاني ٣٧٠/١، ٣٧١.

(١٣٥) انظر كتاب: القراءات المتواترة التي أنكرها ابن جرير الطبري في تفسيره والرد عليه ص "١٧٥" بتصرف واختصار.

(١٣٦) تفسير ابن كثير ١٥٤/١.

يمكن توجيهها، ولا يجوز ردها بأي تعليل أو قياس، وبهذا يتبين أن ما ذكره ابن كثير في استدراكه على ابن جرير يأتي في سياق توجيه القراءة التي ردها ابن جرير رحمه الله تعالى، والله أعلم.

١٦ - في قوله تعالى: ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ۖ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ۖ قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ۖ قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ

(١٣٧) ﴿١٢٤﴾

ذكر ابن جرير الأقوال في المراد بالكلمات، ثم قال: «والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال: إن الله عز وجل أخبر عباده أنه اختبر إبراهيم خليله بكلمات أوحاهن إليه، وأمره أن يعمل بهن وأتمهن، كما أخبر الله جل ثناؤه عنه أنه فعل، وجائز أن تكون تلك الكلمات جميع ما ذكره من ذكرنا قوله في تأويل الكلمات، وجائز أن تكون بعضه، لأن إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه قد كان امتحن فيما بلغنا بكل ذلك، فعمل به، وقام فيه بطاعة الله وأمره الواجب عليه فيه، وإذا كان ذلك كذلك فغير جائز لأحد أن يقول: عنى الله بالكلمات التي ابتلى بهن إبراهيم شيئاً من ذلك بعينه دون شيء، ولا عنى به كل ذلك إلا بحجة يجب التسليم لها من خبر عن الرسول ﷺ، أو إجماع من الحجة<sup>(١٣٨)</sup>». ثم قال: «ولو قال قائل في ذلك: إن الذي قاله مجاهد وأبو صالح والربيع ابن أنس أولى بالصواب من القول الذي قاله غيرهم كان مذهباً، لأن قوله ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ

(١٣٧) سورة البقرة الآية "١٢٤".

(١٣٨) جامع البيان ١/٥٢٧، ٥٢٨.

لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ <sup>(١٣٩)</sup>، وقوله  
 ﴿وَعَهْدُنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ  
 وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ <sup>(١٤٠)</sup>، وسائر الآيات التي هي نظير ذلك كالبيان عن  
 الكلمات التي ذكر الله أنه ابتلى بهن إبراهيم <sup>(١٤١)</sup>.

قلت: وقول مجاهد وأبي صالح والربيع بن أنس أن الكلمات هي مناسك الحج،  
 كما روى ذلك الطبري عنهم <sup>(١٤٢)</sup>.  
 قال ابن كثير: «والذي قاله أولاً - أي ابن جرير - من أن الكلمات تشمل جميع  
 ما ذكر أقوى من هذا الذي جوزه من قول مجاهد ومن قال مثله، لأن السياق يعطي غير ما  
 قالوه والله أعلم» <sup>(١٤٣)</sup>.

قلت: وما قرره ابن جرير من أنه يجوز أن يكون المراد بالكلمات جميع ما ذكر،  
 وجائز أن يكون بعض ذلك، ولا يجوز الجزم بشيء منها أنه المراد على التعيين إلا بحجة  
 يجب التسليم لها، أي أن ابن جرير حمل الآية على الإبهام. أقول: إن ذلك هو الراجح  
 لعدم الدليل على بيان أن الكلمات التي أبهمها الله تعالى تعني شيئاً معيناً والله أعلم.

(١٣٩) سورة البقرة الآية "١٢٤".

(١٤٠) سورة البقرة الآية (١٢٥).

(١٤١) جامع البيان ٥٢٨/١.

(١٤٢) جامع البيان ٥٢٦/١.

(١٤٣) تفسير ابن كثير ١٥٩/١.

١٧ - في قوله تعالى: ﴿ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ (١٢٨) (١٤٤).

روى الطبري بسنده إلى السدي أنه قال: ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ ﴾. يعنيان العرب. قال الطبري: « وهذا قول يدل ظاهر الكتاب على خلافه، لأن ظاهره يدل على أنهما دعوا الله أن يجعل من ذريتهما أهل طاعته وولايته والمستجيبين لأمره، وقد كان في ولد إبراهيم العرب وغير العرب، والمستجيب لأمر الله والخاضع له بالطاعة من الفريقين، فلا وجه لقول من قال: غنى إبراهيم بدعائه ذلك فريقاً من ولده بأعيانهم دون غيرهم إلا التحكم الذي لا يعجز عنه أحد » (١٤٥).

قال ابن كثير: « وهذا الذي قاله ابن جرير لا ينفيه السدي فإن تخصيصهم بذلك لا ينفي من عداهم، والسياق إنما هو في العرب، ولهذا قال بعده: ﴿ رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (١٢٩) (١٤٦).

(١٤٤) سورة البقرة الآية "١٢٨".

(١٤٥) جامع البيان ٥٥٣/١.

(١٤٦) سورة البقرة الآية "١٢٩".

والمراد بذلك محمد ﷺ، وقد بعث فيهم، كما قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِّنْهُمْ﴾ الآية <sup>(١٤٧)</sup> ومع هذا لا ينفي رسالته إلى الأحمر والأسود لقوله تعالى: ﴿قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ <sup>(١٥٨)</sup>. وغير ذلك من الأدلة القاطعة <sup>(١٤٩)</sup>.

قلت: وما ذهب إليه الطبري هو الأقرب، وهو عموم الذرية للعرب وغير العرب، لأن تخصيصها بالعرب لا دليل عليه ولأنه لا يعدل عن ظاهر القرآن إلا بدليل يجب الرجوع إليه، ومع ذلك فالخلاف بين هذين الإمامين لا يترتب عليه كبير شيء، لأن نتيجة القولين واحدة حيث قال ابن كثير: «فإن تخصيصهم بذلك لا ينفي من عداهم» <sup>(١٥٠)</sup> والله أعلم.

١٨ - في قوله تعالى: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا

يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بُكُمْ عُمْى فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ <sup>(١٥١)</sup>.

(١٤٧) سورة الجمعة الآية (٢).

(١٤٨) سورة الأعراف الآية "١٥٨".

(١٤٩) تفسير ابن كثير ١/١٧٤.

(١٥٠) تفسير ابن كثير ١/١٧٤.

(١٥١) سورة البقرة الآية "١٧١".

ذكر ابن جرير قولين في معنى هذه الآية، أحدهما: أي مثل الكافر في قلة فهمه عن الله ما يتلى عليه في كتابه، وسوء قبوله لما يدعى إليه من توحيد الله، ويوعظ به مثل البهيمة التي تسمع الصوت إذا نطق بها، ولا تعقل ما يقال لها.

الثاني: مثل الذين كفروا في دعائهم ألهمهم وأوثانهم التي لا تسمع ولا تعقل، ﴿كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً﴾<sup>(١٥٢)</sup>، ثم رجع القول الأول، حيث قال: «وأولى التأويل عندي بالآية التأويل الأول الذي قاله ابن عباس ومن وافقه عليه، وهو أن معنى الآية: ومثل وعظ الكافر وواعظه كمثال الناقع بغنمه ونعيقه فإنه يسمع نعقه ولا يعقل كلامه»<sup>(١٥٣)</sup>.

قال ابن كثير بعد أن ذكر القول الأول: «وقيل: إنما هذا مثل ضرب لهم في دعائهم الأصنام التي لا تسمع ولا تبصر ولا تعقل شيئاً، اختاره ابن جرير، والأول أولى، لأن الأصنام لا تسمع شيئاً، ولا تعقله، ولا تبصره، ولا بطش لها، ولا حياة فيها»<sup>(١٥٤)</sup>. قلت: واختار ابن جرير هو القول الأول الذي أورده ابن كثير ورجحه، أما ابن كثير رحمه الله تعالى فيحتمل أنه اعتمد على نسخة من نسخ تفسير الطبري فيها سقط في هذا الموضع والله أعلم.

١٩ - في قوله تعالى: ﴿وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَنَّعَ

(١٥٢) جامع البيان ٧٩/٢، ٨٢ باختصار.

(١٥٣) جامع البيان ٨٢/٢.

(١٥٤) تفسير ابن كثير ١٩٤/١.

بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١١٦﴾<sup>(١٥٥)</sup>

قال ابن جرير : «يعني بذلك جل ثناؤه: فإن أحصرتم فأردتم الإحلال من إحرامكم فعليكم ما استيسر من الهدى، ولا تحلوا من إحرامكم إذا أحصرتم حتى يبلغ الهدى - الذي أوجبه عليكم لإحلالكم من إحرامكم الذي أحصرتم فيه قبل تمامه، وانقضاء مشاعره، ومناسكه - محله، وذلك أن حلق الرأس إحلال من الإحرام الذي كان المحرم قد أوجبه على نفسه، فنهاه الله عن الإحلال من إحرامه بحلافة، حتى يبلغ الهدى - الذي أباح الله له الإحلال بإهدائه - محله»<sup>(١٥٦)</sup>.

قال ابن كثير: وقوله: ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ معطوف على قوله: ﴿وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾، وليس معطوفاً على قوله: ﴿فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾، كما زعمه ابن جرير رحمه الله، لأن النبي ﷺ وأصحابه عام الحديبية، لما حصرهم كفار قريش عن الدخول إلى الحرم حلقوا وذبحوا هديهم خارج الحرم، فأما في حال الأمن والوصول إلى الحرم، فلا يجوز الحلق (حتى يبلغ الهدى محله) ويفرغ الناسك من أفعال الحج والعمرة إن كان قارناً، أو من فعل أحدهما إن كان مفرداً،

(١٥٥) سورة البقرة الآية "١٩٦".

(١٥٦) جامع البيان ٢/٢٢٠.

أو متمتعاً، كما ثبت في الصحيحين<sup>(١٥٧)</sup> عن حفصة أنها قالت: يا رسول الله ما شأن الناس حلوا من العمرة، ولم تحل أنت من عمرتك؟ قال: «إني لبدت رأسي وقلدت هديي فلا أحل حتى أنحر»<sup>(١٥٨)</sup>.

قال ابن عطية: وقوله تعالى ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾<sup>(١٥٩)</sup> الآية، الخطاب لجميع الأمة محصر ومحلّ، ومن العلماء من يراها للمحصرين خاصة<sup>(١٦٠)</sup>.

وقال الشوكاني: «هو خطاب لجميع الأمة من غير فرق بين محصر وغير محصر، وإليه ذهب جمع من أهل العلم، وذهبت طائفة إلى أنه خطاب للمحصرين خاصة، أي لا تحلوا من الإحرام حتى تعلموا أن الهدي الذي بعثموه إلى الحرم قد بلغ محله، وهو الموضع الذي يحل فيه ذبحه»<sup>(١٦١)</sup>.

وقال ابن قدامة: «أجمع أهل العلم على أن المحرم ممنوع من أخذ شعره إلا من عذر والأصل فيه قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ...﴾

(١٥٧) رواه البخاري ١٨٥/١، (كتاب الحج)، باب «التمتع والإقراّن والإفراد بالحج» حديث رقم (١٥٦٦)، ومسلم ٩٠٢/٢ كتاب الحج باب «بيان أن القارن لا يتحلل إلا في وقت تحلل الحاج المفرد» حديث رقم (١٢٢٩).

(١٥٨) تفسير ابن كثير ٢٢٠/١.

(١٥٩) سورة البقرة الآية (١٩٦).

(١٦٠) المحرر الوجيز ١١١/٢.

(١٦١) فتح القدير ٣٠١/١.



الآية<sup>(١٦٢)</sup> قلت: وما ذهب إليه ابن كثير هو الراجح لأن الآية عامة للمحصر وغيره كما ذهب إلى ذلك جمع من أهل العلم، والله أعلم.

٢٠ - في قوله تعالى: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَةٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَتَكْرَدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ وَاتَّقُونِ يَأْتُواكِ الْآلِبِ﴾<sup>(١٦٣)</sup>.

ذكر ابن جرير رحمه الله تعالى الأقوال في تأويل قوله تعالى: ﴿وَلَا فُسُوقَ﴾ والأقوال هي: قيل المعاصي كلها، وقيل ما عصي الله به في الإحرام، مما نهى عنه فيه من قتل صيد، وأخذ شعر، وقلم ظفر، وما أشبه ذلك مما خص الله به الإحرام، وقيل: الفسوق: الذبح للأصنام، وقيل السباب، وقيل التنازع بالألقاب. ثم قال: وأولى الأقوال التي ذكرنا بتأويل الآية في ذلك قول من قال: ﴿وَلَا فُسُوقَ﴾: النهي عن معصية الله في إصابة الصيد، وفعل ما نهى الله المحرم عن فعله في حال إحرامه، وعلل ذلك بقوله: «لأنه لا معنى لأن يقال فيما قد حرم الله على خلقه في كل الأحوال: لا يفعلن أحدكم في حال الإحرام ما هو حرام عليه فعله في كل حال، لأن خصوص حال الإحرام به لا وجه له، وقد عم به جميع الأحوال، من الإحلال والإحرام»<sup>(١٦٤)</sup>.

(١٦٢) سورة البقرة الآية "١٩٦"، وانظر المغني ١٤٥/٥.

(١٦٣) سورة البقرة الآية "١٩٧".

(١٦٤) جامع البيان ٢٦٨/٢ - ٢٧١.

قال ابن كثير: والذين قالوا: الفسوق هاهنا جميع المعاصي، الصواب معهم، كما نهى تعالى عن الظلم في الأشهر الحرم، وإن كان في جميع السنة منهياً عنه، إلا أنه في الأشهر الحرم أكد، ولهذا قال: ﴿ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يَقْتُلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾<sup>(١٦٥)</sup>، وقال في الحرم: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَكْفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَافِ يُظْلَمِ نَفْسَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴾<sup>(١٦٦)</sup> واختار ابن جرير أن الفسوق هاهنا هو ارتكاب ما نهى عنه في الإحرام من قتل الصيد، وحلق الشعر، وقلم الأظفار، ونحو ذلك، وما ذكرناه أولى، والله أعلم<sup>(١٦٧)</sup>.

قلت: وما ذهب إليه ابن كثير اختاره ابن عطية<sup>(١٦٨)</sup>، وابن عاشور<sup>(١٦٩)</sup>، وكذا قال ابن سعدي: « الفسوق جميع المعاصي ومنها محظورات الإحرام »<sup>(١٧٠)</sup>.

(١٦٥) سورة التوبة الآية (٣٦).

(١٦٦) سورة الحج الآية (٢٥).

(١٦٧) تفسير ابن كثير ١/ ٢٢٥، ٢٢٦.

(١٦٨) المحرر الوجيز ٢/ ١٢٣.

(١٦٩) التحرير والتنوير ٢/ ٢٣٤.

(١٧٠) تفسير ابن سعدي ١/ ٢٤٤.

قلت : والظاهر ما ذهب إليه ابن كثير وهو القول بأن الفسوق يشمل جميع المعاصي ومنها محظورات الإحرام لأن الله تعالى نهى عن المعاصي في كل حال وزمان، والنهي عنها في الحج أشد وأكد، ويدخل في عموم المعاصي محظورات الإحرام والله أعلم.

٢١ - في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ (١٧١) ذكر ابن جرير الأقوال في المراد بالكرسي، فذكر أن بعضهم قال: علم الله تعالى، ومنهم من قال: الكرسي: موضع القدمين، ومنهم من قال: هو العرش نفسه، ثم اختار أن الكرسي هو العرش، حيث قال: «ولكل قول من هذه الأقوال وجه ومذهب، غير أن الذي هو أولى بتأويل الآية ما جاء به الأثر عن رسول الله ﷺ وهو ما حدثني به عبد الله بن أبي زياد القطواني قال ثنا عبيد الله بن موسى قال أخبرنا إسرائيل عن أبي إسحاق عن عبد الله بن خليفة قال: أتت امرأة النبي ﷺ فقالت: ادع الله أن يدخلني الجنة فعظم الرب تعالى ذكره ثم قال: إن كرسيه وسع السموات والأرض، وإنه ليقعد عليه فما يفضل منه مقدار أربع أصابع، ثم قال بأصابعه فجمعها، وإن له أطيظاً كأطيظ الرجل الجديد، إذا ركب من ثقله» (١٧٢).

(١٧١) سورة البقرة الآية " ٢٥٥ " .

(١٧٢) رواه ابن جرير الطبري، انظر جامع البيان ٩/٣، ١٠.

قال ابن كثير: « والصحيح أن الكرسي غير العرش ، والعرش أكبر منه ، كما دلت على ذلك الآثار ، والأخبار <sup>(١٧٣)</sup> ، وقد اعتمد ابن جرير على حديث عبد الله بن خليفة عن عمر في ذلك ، وعندي في صحته نظر والله أعلم » <sup>(١٧٤)</sup> .

وقال ابن أبي العز: وأما الكرسي ، فقال تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ <sup>(١٧٥)</sup> ، وقد قيل هو العرش ، والصحيح أنه غيره ، نقل ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره <sup>(١٧٦)</sup> .

وفهم من كلام الشوكاني <sup>(١٧٧)</sup> ، أنه رجح ما ذهب إليه ابن كثير . قلت : وما رجحه ابن كثير هو المتعين والله أعلم .

### الخاتمة

الحمد لله أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً ، والصلاة والسلام على خير الأنام وعلى آله وصحبه أجمعين . وبعد :

(١٧٣) انظر هذه الآثار في جامع البيان ١٠/٣ ، وتفسير ابن كثير ٢٩٢/١ ، ٢٩٣ .

(١٧٤) تفسير ابن كثير ٢٩٣/١ ، وقال الشيخ ناصر الدين الألباني عن هذا الحديث : إسناده ضعيف ،

عبد الله بن خليفة لم يوثقه غير ابن حبان ، انظر السنة لابن أبي عاصم ٣٥٢/١ حديث رقم

(٥٧٤) بلفظ " إن عرشه فوق سبع سماوات وإن له لأطيطاً - الحديث " ورواه البزار بلفظ "

إن كرسيه وسع السموات والأرض... الحديث انظر البحر الزخار ٤٥٧/١ ، حديث رقم

(٣٢٥) ، وقال المحقق : فيه عبد الله بن خليفة وهو ليس من رجال الصحيح والله أعلم .

(١٧٥) سورة البقرة ، الآية " ٢٥٥ " .

(١٧٦) شرح العقيدة الطحاوية ص " ٢٨٩ " .

(١٧٧) فتح القدير ٤١٢/١ .

فقد توصلت في هذا البحث إلى النتائج التالية :

- ١ - استفاد ابن كثير من ابن جرير الطبري ، ووافقه على كثير من ترجيحاته واختياراته.
- ٢ - ابن كثير له شخصيته العلمية المتميزة فقد استدرك على الطبري في عدد من المواضع.
- ٣ - وفق ابن كثير في أغلب استدراكاته على الطبري وكان فيها أقرب إلى الصواب.
- ٤ - أحياناً يكون الخلاف بين هذين الإمامين من باب اختلاف التنوع في التفسير وليس من باب اختلاف التضاد.
- ٥ - تبين من هذا البحث حرص هذين الإمامين على سلوك منهج أهل السنة في التفسير ، وعلى التفسير وفق قواعد التفسير وأصوله . والله أعلم.

### المراجع

- [١] الدماطي، أحمد عبدالغني. إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر . صححه وعلق عليه علي محمد الضباع. بيروت : دار الندوة الجديدة، د.ت.
- [٢] العثيمين، محمد بن صالح، أحكام من القرآن الكريم « الفاتحة ، والبقرة ». جمع عبدالكريم صالح المقرن. الرياض : دار طويق للنشر والتوزيع ، د.ت.
- [٣] البزار، أحمد بن عمرو. البحر الزخار المعروف بمسند البزار، تحقيق : د. محفوظ الرحمن زين الله. ط ١. بيروت : مؤسسة علوم القرآن ؛ المدينة المنورة : مكتبة العلوم والحكم ، ١٤٠٩ هـ / ١٩٨٨ م.
- [٤] البغوي، الحسين بن مسعود. تفسير البغوي « معالم التنزيل ». حققه وخرج أحاديثه : محمد عبدالله النمر ؛ عثمان جمعة ضميرية ؛ وسليمان مسلم الحرش. ط ٣. د.م : دار طيبة للنشر والتوزيع ، ١٤١٦ / ١٩٩٥ م.
- [٥] ابن عاشور، محمد الطاهر. تفسير التحرير والتنوير. تونس : الدار التونسية للنشر ، ١٩٨٤ م.

- [٦] ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل. تفسير القرآن العظيم. ط ٥. الرياض: دار عالم الكتب، ١٤١٦هـ/١٩٩٦م.
- [٧] الرازي، الفخر. التفسير الكبير. ط ٢. طهران: دار الكتب العلمية، د.ت.
- [٨] الزحيلي، وهبة. التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج. ط ١. بيروت: دار الفكر المعاصر، ١٤١١هـ/١٩٩١م.
- [٩] شيبه الحمد، عبدالقادر. تهذيب التفسير وتجريد التأويل مما ألحق به من الأباطيل وردى الأقاويل. ط ١. الرياض: مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، ١٤١٤هـ/١٩٩٣م.
- [١٠] ابن سعدي، عبدالرحمن بن ناصر. تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان «ضمن المجموعة الكاملة لمؤلفات الشيخ عبدالرحمن بن ناصر بن سعدي». المملكة العربية السعودية: مركز صالح بن صالح الثقافي بعنيزة، ١٤٠٧هـ/١٩٨٧م.
- [١١] القرطبي، محمد بن أحمد. الجامع لأحكام القرآن. بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م.
- [١٢] الطبري، محمد بن جرير. جامع البيان عن تأويل آي القرآن. حققه وعلق حواشيه محمود محمد شاكر، وراجعه وخرج أحاديثه: أحمد محمد شاكر. مصر: دار المعارف، د.ت.
- [١٣] ابن سورة، محمد بن عيسى. الجامع الصحيح، وهو سنن الترمذي. تحقيق: إبراهيم عطوة عوض. مصر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، ١٣٨٢هـ/١٩٦٢م.
- [١٤] السمين الحلبي، أحمد بن يوسف. الدرر المصون في علوم الكتاب المكنون. تحقيق الدكتور: أحمد ابن محمد الخراط. ط ١. دمشق: دار القلم، ١٤٠٦هـ/١٩٨٦م.
- [١٥] البغدادي، الآلوسي. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني. بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت.
- [١٦] أبو عاصم، أحمد بن عمرو. السنة؛ الألباني، محمد ناصر الدين. ظلال الجنة في تخريج السنة. ط ٢. عمان: المكتب الإسلامي، ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م.
- [١٧] ابن أبي العز. شرح العقيدة الطحاوية. حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه: بشير محمد عيون. ط ٢. الطائف؛ بيروت: مكتبة المؤيد، ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م.

[١٨] البخاري، محمد بن إسماعيل. صحيح البخاري. طبعة محققة على عدة نسخ، وعن نسخة فتح الباري التي حقق أصولها وأجازها الشيخ: عبدالعزيز بن عبدالله بن باز. دار الفكر، ١٤١٤هـ/١٩٩٤م.

[١٩] النيسابوري، مسلم بن الحجاج. صحيح مسلم. تحقيق وترقيم محمد فؤاد عبدالباقي. مصر: مطبعة دار إحياء الكتب العربية، د.ت.

[٢٠] الألباني، محمد ناصر الدين. صحيح سنن الترمذي « باختصار السند ». إشراف: زهير الشاويش، ط١. الناشر: مكتب التربية العربي لدول الخليج، ١٤٠٨هـ/١٩٩٨م.

[٢١] الصالحى، علي الحمد. الضوء المنير على التفسير. مصر: مؤسسة النور للطباعة والتجليد بالتعاون مع مكتبة دار السلام، د.ت.

[٢٢] الشوكاني، محمد بن علي. فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير. علق عليه: سعيد محمد اللحام. مكة المكرمة: المكتبة التجارية، مصطفى أحمد الباز، د.ت.

[٢٣] قطب، سيد. في ظلال القرآن. ط٧. مصر: دار الشروق، ١٣٩٨هـ/١٩٨٧م.

[٢٤] ابن مجاهد. كتاب السبعة في القراءات. تحقيق: د. شوقي ضيف. ط٢. مصر: دار المعارف، د.ت.

[٢٥] الزمخشري، محمود بن عمر. الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل. بيروت: دار المعرفة، د.ت.

[٢٦] ابن خالويه. القراءات الشاذة. د.م: دار الكندي، ١٩٩٦م.

[٢٧] الهري، محمد عارف. القراءات المتواترة التي أنكرها ابن جرير الطبري في تفسيره والرد عليه من أول القرآن إلى آخر سورة التوبة. ط١. د.م: د.ن، ١٤٠٦هـ/١٩٨٦م.

[٢٨] الأندلسي، محمد عبدالحق. المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز. تحقيق المجلس العلمي بفاس. د.م: د.ن، ١٣٩٥هـ/١٩٧٥م.

[٢٩] المقدسي، ابن قدامة. المغني. تحقيق: د. عبدالله عبدالحسن التركي، ود. عبدالفتاح محمد الحلو. ط٢. مصر: هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، ١٤١٢هـ/١٩٩٢م.

## **Bin Katheer's Reservations on Al-Taharis Narrations of the Surah Al-Baqara**

**Saleh N. Alnaser**

*Assistant Professor, Department of Islamic Culture,  
College of Business and Economic, King Saud University,  
Riyadh, Saudi Arabia*

**Abstract.** It has become obvious from the research that Ibn Kathir provided a lot from Ibn Jarir Al-Tabari and agreed with him on a lot of his preferences and choices and it also appeared that Ibn Kathir had a distinguishing scientific personality as he attached limitations on Al-Tabari in many positions and he was nearer to the right in most of his attached limitations we find that what he thought of was preferable.

This appeared when comparing what they said with the interpretations of the others. It also appeared from his research that Al-Tabari and Ibn Kathir were two great servants of expounders who followed the Doctrine of Al-Sunnah followed the Doctrine of Al-Sunnah followers [Ahl Al-Sunnah] and party [Al-Jama'a] in their interpretations. And they interpreted the Holy Quran according to the interpretation rules and origins.

Allah, the Almighty, only knows and peace, grace of Allah and his blessings be upon our prophet Mohammed and upon all his followers.